

toti

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله الطاهرين أما بعد
فبقول العبد لكثير اخدين زبلاذين ان قد ارسل الى بعض الفقهاء
المخلصين من العلماء لعانفت الطالبين للحق واليقين بمسئلة ^{نظمت}
جوانها على سبيل الاستبصار في كل الالباب فتغير الاحوال فكيف ^{حضر}
نحو ان هذا السؤال ادل بسط المتشور بالمعصية الى الله عز وجل
قال سلم الله ان المصلحة في قول اباك بعبد اباك تسعير ^{كقصد}
المخاطب بخطاى معنى بعقد قلبه عليه بل يقصد لذات الغير المدركة ^{بصفة}
بعضها الى البز او الجلا ليز او يقصد بيا اخره على التقديرين ^{بما خل}
وجز لتكامل الكمال لا يقصد بيا وموفا فلذا اهل غير شاعر ^{بذلك}
فهل يصح صلواتهم لا اقول اعلم ان الله سبحانه لا يدرك بحوزة ^{بكل اعتبار}

اعضاء وانما يدرك بانفوسه بعبد فكل شيء يعرف بانفوسه ^{ففسره}
العباد ان البرعيا او جدها طيرة تبرز القلوب اليه بمظهرها برة ^{سبيل}
اليه الا بما جسد من سبيل البر وهو جل شانز طهر لكل شيء بنفسه ذلك
الشيء كما انزى بحجب عنه والى ذلك الاشارة بقول على من لا لا خطية ^{لا وهاهنا}
بل ضل على طاهها وبها امسح منها واليه انا كما وكلمه مظهر لك طه
مقام مقامك ما في ارفك وعرفه خروف ذلك برقمه ^{زينة} فصل الى
فظهر شجانه لرصنا بين ان تطلوبوا ذلك وان هذا الذي ^{ايام}
لم يجدوا وجد الله عنده فوفيه حساب ^{البر} مع الحسا ومكانا
الاشارة بقول الحزم في دعائه شجرة ومقامك التي لا تعطيل ² لها
كل يعرفك بما جسدك لا فوق بينك ^{عيناك} وحب البلاء بينها الا انهم
وخلافك فمذه المقامات التي دعاك اليها فنبو جبر السها فليلك ^{ففسره}
عندها كما نبو جبره خبرك الى بينة الكعبة فنجده عند ^ل عبد

بانذوه بها ونعبد فيها بلا كف ولا جد إلا ما اوجدها ^{ذلك} ^{نفسها}
 ان في كل مقام اقرب اليك من قبلك وليسوا بجدية ذاتا بجسدا ولوا ^{نفسها}
 ذاتا بجسدا لجاز ان تدرك الذات البحث والذات البحث في الازل ^{نفسها}
 الامكان فيكون في الامكان بادريك الازل وما في الازل يكون ^{نفسها}
 للمكر في الامكان تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا والى ذلك انما ^{نفسها}
 علينا انما نجد الارواح الى انفسها ونشر الالان الى فطانتها ^{نفسها}
 الرضا عليك واسماء غير وصفنا تفهيم قول اقصاف كل اسم ^{نفسها}
 باورها في اذق معانيه هو مثلكم مخلوق ورد عليكم وذلك ^{نفسها}
 استقاموا لمحبوا لمطلق ولعوب الحق ما زائل اياك نعبد لك ^{نفسها}
 سينا خاطبا وفيه ١٨ الخطابة لك على مخاطبة المخاطب ^{نفسها}
 رغبة الخطيب كقولك يا فاعلا لذلك من ذلك المدعو الاجمعة ^{نفسها}
 وان كنت نعمة الموصوف بالفعول لان الموصوف غيب الصفات عندك ^{نفسها}

حتى انه عند اقرب الية تصفة واطهر منها لكن لو اصفك يدرك الية
الصفة ^{من} لموصو كما قال الرضا عليه السلام في غير صفات قديم بالجملة كل
لا يدرك اعلى من يدرك وان خلقت بعد الباء كبر في خلقه فلا يدرك ما
مبدئك مع هذا يدرك انك مخلوق ويدرك ان المخلوق خالق ^{ان} وندرك
الخالق او جلدك بفعله الذي وصفته برفلته خالق ويدرك ان المخلوق ^{ان} احي
وحركة ويدرك انها حدث بفاعل ويدرك ان الفاعل هو محلد للفعل ^{تدرك}
ان الحركة الايجادية لم تكن قديمة ولو تفصلنا الذات بل انما ^{بنفسها} احدث
فلكون جهة صفة صفة ^{في} الية لا شيء فمما ذكره قديم فلا يدرك الانظار
المخلوقة وهي الاثار ومع هذا فهي لا شيء الاية فهو اظهر منها ^{من} يكون تغيرك
الظهور ما ليس لك حتى يكون هو اظهر لك فهو اقرب اليك من نفسك ^{تدرك} فافلت
كنت خاطبت شخصا ودعوت به باسمه وعينه واسم الية والاشارة ^{عن} جهتها
ذات لان ذات ليس هو انا ناطقا واشارة واسما ودعا بل هذه ^{هو} عينه و

غير سامع لك خطاب الخطايا وجميع غيره فافهم ما كثر وردت قال لو ^{سئل}
 كنه تفرق بينه وبين خلفه وغيبه بخبر لمساواة نظر في زينة حيوان ^{ناظر}
 لا غير ذلك ولا يذكر كنه نفس الحيوان ونفس لتطوق وانما تذكر كنه ^{مست}
 الخطاب والنداء والاشارة وغير ذلك وكله غيره ومع هذا ما لا بدت
 به منها وانما يتعلق قلبك بذا زينة ولكن تلك الاشياء التي قلنا انها ^{غنى}
 جنة نعلق قلبك به هي مظهورة لك فاذا عرفت هذا عرفت مطلوبك ^{عوض}
 نفسه فقل عرف ربهم انما خلقناهم في انفسهم حتى يبين ^{انهم خلق}
 فاذا قلنا اياك تعبد فانت تعبد الله وتقصد لعبادك لا غير على نحو ما قلنا ^{لست}
 وهو قوله تعالى لا اله الا الله فادعوه هذا اذا توجهت اما اذا غفلت ^{زمنك}
 فانبر شأما يغفل ولم يذهل قال نعم وما كثر الخلق غافلين وذلك ^{لك}
 اذا غفلت وذهلت فانت جسد تدنو جميعا الى شئ من اجزى الدنياه ^{الآخر}
 كلها بالحقيقة ليس شيئا الا بظهوره فيها فاذا غفلت عنه لم تغيب ^{وله}

يعني عنك قال الصادق في قوله نعم اولم يكفرك انك على كل شيء قدير وقال
يعني موجود في غيبك وفي حضرك فصلونك صحيح بمعنى انها بمنزلة ^{قد}
مقبولة بمعنى غير موجبة للجنة وحدها بدون غير تمام الاعمال ووجه ^{صحتها}
انك قد دخلت في الصلوة وانت مقبل عليه ينشك عند ازل التكبير
الام يصح اصلاً فان قلنا قد اوتجرت الى النية المعبرة عند الفقهاء ^{عنه}
ملفت الى ما يقصد فون قلنا ان فعلك لما امرك به يلزمك ^{لك}
منه التقريب الى ذلك العار لو اجمالا وكل ذلك توجبه خبر خبار ^{مقام} الا ان
العابد يتحتم مقام الموحدة وكلها مقام المعنوية بخلاف هذا ^{غفلة} الفصد في الحقيقة
ثم في بابي الصلوة لستم تفصد حكما واختلف الفقهاء في معناه فقال ^{بعضهم} ان
ان لا يحدث شبهة في الباقي قبل يحتاج في بقائه الى المؤثر ^{الحق} امر لا
الاول في المسئلة الكلامية فالاصح لنا في المسئلة الفقهية ^{مقبولتها} ووجه عدم
ان النية التي روي لعل كانت في الابتداء فعليه ان قبل على كل صلاة ^{كانت} صلاة

الصلوة وقال اخرون هو ^{المعنى}
وكتبه على ما ذكرت وانه لا
منه عن ائمة وانه ان الموحدة
الحادث م

بمنزلة نوح الروح الى الجسد في تدبيره فهو حي شعير يدبره لا موره كما هو ^{لنا}
البقطة واذا كانت في باقي الافعال حكيمه كانت بمنزلة روح ^{بمنزلة} تناسل
في جسده في مجتمعه في القلب في شعاعها السفل الذي ورائها ^و خلفها
كانت مغلفه بالبدن واما وجهها فهو موجه الى جبالها ^{بلها}
مورقها في نخبة انما في القلب كالنبه لتغلب في النكبه وسعاعها ^{لتنقل}
في سائر البدن حاله النوم كالنبه الحكيمه قلنا ان لصلوة صحيحه ^{كما}
ان الانس يصعد عليه انما في راحه عقله كنبه مغلا في شأ
الصلوة وانما في الباق في الفصل الاول كالنسيم قلنا انما لم ^{بالقبول} تنقل
الموجبه للجنه بل لا بد انضمامها الى ما يكملها كما ان نسيام ^{لنكتم} انما
بالحيو اليه ينتفع لها وينفع بانضمامها الى حيو البقطة فانهم ^ل
سلمه الله وقد روى عن الامام جعفر بن محمد الصادق ^ع انه قال لا تغفل ^{الله}
تعباه في كلامه ولكن لا يبصر في روعانه ^{ولا نام} كان يصلي في بعض ^{الاما}

فترتبا عليه أثناء الصلوة فسل بعد ما عرفت غيبه فقال ما ذلك ^{المراد}
هذه الآية حتى سمعناها فقلنا قال بعض لغاتنا في لسان ^{كان} لضاف
في ذلك الوقت كبره طوعا عند قول ^{الغالب} انا الله اعبدون هذا السماع
اي معنى له فلو قبل اياه اعبدوا يا اي اسمن يعنى وهو يقول اناك ^{الغالب} اعبد
اناك لتعني ما لقول قول العابد لا قول المعبد وهذا السماع بهذا
الاذن الجمانى اي معنى له احوال الحديث مشهور الادلة العقلية
تؤيده ومعنى تحليف كلامهم بكون كلامهم معنى ذلك ان يكلا
لا يقوم بدون ما يستند اليه ذلك تستند اليه هو جهة التكلم ^{على} المتكلم
حدا سبق في المسئلة الاولى فراجع نفهم فزاد شرطه ^{لانه} لو فقد نفسه
عنه وهو قول ^{ذلك} الكميل بن زياد جديا الاحدية تصفه ^{لكن} لحي
بشرجهل نفسه فكان لضاف ^{هذه} الى الشرع بالبحلى فقد نفى ادغها
معنى عليه حسا لا يفدر على الاستفاد وكثيرا ما يكون هذه الحالة ^{على}

والاوصياء لانهم نجلي له كما نجلي لوسى الا ان المبطل لوسى مثل
الابوة نور كسرو جعفر نجلي له جميع نور كسرو ويحيى مع ذلك شيئا
ما ينبغي ان لا ينبغي لانهم شتم المكنون واما على هذا غيرهم فهو
وذلك لان الله لا يقوم الا بالوجود والمساوية فهو مجموعها الا احدهما
بدون المساوية لا يحسن والمساوية بدون الوجود لا جوف لها فليسا احدهما
الا بالاجاد وشرطه ان يكونا انضمام احدهما الى الاخر فالوجود
والمساوية نفس الوجود خيب بغيره فاذا اشعر لعبدا بالنجلي فاما شره
والوجود نور الله قال انقوا فراس المومن فانظر ينور الله يعني
فلا يلتفت الى المساوية فتفك بذكيرة شعوره لا في ظاهره لانها
للجبل فتفجع لان القيام بالناسك وقد غفلت عنه تغيبا عليه
نص العرش بن عبد الله بشا فدا سنولى عليه نور ظهوره كما ينبغي
النار على الحديد المحمية فان النار حقيقة هي الحرارة وليست

والإدراك الذي ظهر على المجدبة هي عوصفة النار وظهورها فظهرت النار

بفعلها على المجدبة كما ظهر المتكلم بكلامه على قلب الإمام ع والظهور

الدين الخامسة للذات فقول بعض العارفين ان السائر صاف ^{الطوار} لشجرة

مجازا وتمثيل للجهنم بالمعلوم والافئدة الطور هي ثابتي رتبة اللسان

الصاف ولو قال شجرة الطور كانت الصاف لكان صافاً ففعله حتى ^{سمعتها}

في المنكر يرايد من المتكلم ما اشرنا اليه في المسئلة السابقة وفي قوله ^{من}

ظهور المتكلم فيما لبسند الكلام اليه بصفة فعله التي هو فعله بكذا ^ص

بتحاله وهذا السماع هو في الحقيقة قابلية الوجوب الشرعي الذي ^{هو}

دفع لتشييع لوجودي وهو ان يكون حقيقة الامام اذا ما واحة ^{للملك}

العلام وفولك ولو قبل اي اعيد الخ لا يصح هذا الفرض الا اذا ^{كان}

المتكلم يتكلم بما يخصه لا بالمخاطب فانه يجري مجرى كلام في حكاية ^{لمظهر}

فلا يصح ان يفهم نفسه بالخطا المحكي واذ كان يتكلم بتكلم بالمخاطب ^{طلب}

للخطاب للخطاب كان الخطاب بولت صفة من جوب الخطاب فلا يجس ان يعا
 اباي اعبدا فلا يزوج الخطاب الى الماكي الا بقربة فالقول قول المعبود
 بالعبادة منهم واما قولكم ايدكم الله هذا الاسماع بالاذن الجسالة
 الخ جواب ان هذا الاسماع اعلى مراتبه فواءه وادنى اذ ذلك
 اليه فلك الولاية المطلقة ومقام اوارى وتبعه اذن قلبه في
 ثم اذن روعه ووجه في الحجاب الاصغر حجابا للذهاب الى ذلك
 الاكبر ثم اذن نفس ومكذا الى اذن خبيث اذن جسده فكل مقام
 كلام المتكلم في المتكلم هو مظهره لانه ظهر فيه وقد بقده ان
 فيه ظهر به فافهم وقد اخفنا الجوا اعضاء على حسن الاسماع والقدم
 وتصور الوقت وانما الجوا اعضاء الجوا اعضاء العالمين وقدره
 العبد لكين احذرت الدين في اللاحق عشرين شهيد
 قد تمسكنا اليه في العبد الجوا اعضاء الجوا اعضاء العالمين وقدره

فَأَنَّ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ عَظِيمَةً جَلِيلَةً

أَعْلَمُ أَنَّهُ قَدْ بَيَّنَّتُ كَافَّةً نَائِي بَعْضُ حُجَّتِنَا أَنَّ أَهْلَ النَّارِ صَافُونَ ^{أَبَدًا}

وَكُلُّ مَا طَالَ الْمَدَاءُ أَزْدَادًا وَإِنَّا لَمَّا تَبَعْنَا أَهْلَ الْجَنَّةِ كُلَّ مَا طَالَ ^{لِلْمَدَاءِ}

أَزْدَادًا وَاشْتَعَاوْذَلِكَ بِأَدْلِيَّةٍ طَوِيلَةٍ مِنَ الْكُتُبِ وَالْتَفَتْنَا إِلَى ^{الْمَعْقَدِ}

وَمِنْهَا دَلِيلُ الْحَكْمَةِ وَمِنْهَا لَتَارِضُ الْجَنَّةِ وَإِنَّا لَمَّا تَلَّ

ضَدَّ شَعْنِ أَهْلِ الْجَنَّةِ لِمَا ثَبَتَ مِنْ ضَادِّهَا لِمَهْدَى كُلِّ شَيْءٍ

أَوْرَدَ عَلَى هَذَا الْأَخْبَارِ عَرَضًا أَيْ بِإِسْكَالِهَا مَوَانِدَ كَانَ ^{مِنْ أَنْبَاءِ} أَنْاسِ

الْجَنَّةِ عَلَيْهِمْ نَوْبٌ يَسْتَوْجِبُونَ بِهَا دُخُولَ النَّارِ ثُمَّ يَخْرُجُونَ مِنْهَا ^{بَعْدَ}

تَطْهِيرِهِمْ وَيَغْسِلُونَ فِي عَيْنِ الْحَيَّوَانِ بَعْدَ دُخُولِ الْجَنَّةِ ^{مَقْتَضِي} مَا

الْمُقَابِلَةِ أَنْ يَكُونَ أَنْاسُ أَهْلِ النَّارِ بِهِمْ حَتَّى لَمْ يَوْقُوا جُزْأَ

في الدنيا بعد خلوز الجنة بعد حسناتهم ويصلون في النار الاجاج و
 النار ثم اذا قلتم بذلك فثم ايضا فابون بان يدخل النار من لم يمت
 يدخلون احد النيران السبع وانما بعد يكون في صحاح من النار
 حصا النار فيلزم ان يدخلوا اهل النار حصا من الجنة وانهم
 فاقولون للنص بان حصا من الجنة ان يكونا مثل طوائف مخلدات
 مؤمنو الجنة والمؤمنون من الارزاق والمجانون الذين عاشوا في
 ولم يجر عليهم التكليف وليس لهم من يدخلون الجنة بشفا عترة
 حكم المظالم ان تكون حصا النار ليكنها مثل طوائف مخلدات
 في ضدها وهذا مقتضى حكم التعاند والجواب اننا نقول بموجب ذلك
 تفصيل بمعنى ان حكم الانقضاء ذلك وهو كذلك لا مع حصول المنافع
 فانه مقتضى من المقتضى وثاني الاشارة الى حكم المانع فيما نحن فيه
 اعلم ان المحصلة الادلة العقلية المثبتة على التقليل ان الادلة

يوم القدر سبع وعشرون واراد تفصيلها ان الجنان ثمان اعلالها ما^{رلش}
عليه بعض الاخبار حيز عدو ليس لنا خطرة لما تثير البهارة العقل^{اما}
باقى الجنان وعلى سبع فلكل خطرة تختص بها خلفت في ضللك الحيز^{المختصة}
هـ بها ومدد فان لم نعيم منها فكانت الجنان خطاياها عشرون^{لنيران}
سبع ولكل نار خطرة تختص بها خلفت في ضلها واليهما^{اليمين} برضا^{بفضل}
فكانت النيران وحظائرهما اربع عشرة فالقدر سبع وعشرون والكل
دار سكانها لكون فيها ابد المحضون بها لا يسكنها غيرهما ولا^ن يخرجون
منها قال الله تعالى ولكل درجة رجا عما علوا فاما الجنان الثمان ففى^{بناء} لآ
والمرسلين والصديقين والشهداء والصالحين والملائكة المقربين^{المولدين}
والجود العريق واما النيران ففى للكافرين والمنافقين والمشركين^{اعداء}
الذين المغضون عليهم وهم الذين يبين لهم الحق في الدنيا ولم يقبلوه
اعرضوا عن الهدى بعد اذ جاءهم ولما كان كوجوا عبدا برائى وذرأه

لربها ولكل منها رتبة ومقام لا ينجاد شيء مقامه إلا في صعوده ولا في زواله
 لأن تلك الرتبة التي فيها ذلك الشيء شرط وجوده على الشخص ^{شئ} ما إلى
 والجنة والكنم والكيف والمكان والوقت والوضع وغير ذلك ^{المكان} والقريب
 الرتبة أن المكان هو الجنة الذي يشغل ذلك الشيء بالكوز ^{شئ} فيه ولو
 في آخر المسافر التي بين وبين القل وقلما في بين وبين ما بعد ^{كان}
 مناسبا منسابها في الارضاع والاتصال في الانساب ^ن والمساب
 في منتهى الانساب في الاجداد والمساب في القابلية للاجداد ^ن ان ذلك
 ما في في الاسفل وجدي في الاعلى وما خفي في الاعلى اصيل في الاسفل ^{هكذا}
 استغنى الطفرة في بين بعض افراده وبين بعض فلو فرمتا في ^{ان} زمان
 تكون حظائر النار في جميع ما فيها والنام ^{بعكس} لا يستعداد او من ليكان
 حظائر الجنة في جميع ما فيها ولهذا من الاعداد او من ليكان ^{لك} لأن
 مثال حال النار واهلها مثال الجنة واهلها فان ذاعرت هذا الكلام

فقولكم ان على هذا يكون لخطائر النار سكان خالدين فيها ابدًا وسكان
مخرجون منها فبدخلون الجنة الخلد خالدين ومنهم من يدخل الجنة لخطائهم
ويعلمون بما فرغوا من اعمالهم المظالم والنضات يكون لخطائهم الجنة سكان
منهم فيها ابدًا ومنهم من يخرج منها ويدخل النار الاصلية خالدين فيها ومنهم
من يدخل خطائر النار خالدين فيها وهذا شيء لا يعرفه كثار ولا ذوقوا
جوا يظن بعد فهم ما نذكره فكثر ما شرهوا وان خطائر الجنة فيها
النار منها كسماح لشمس منها وذلك ان اول ما خلق الله الرحمن خلق فيها
الغضب فخلق من الرحمة الجنة الثمان دخل من كل حبة اهلها وخلق من
منها من فاضل كل حبة خطيئة تنسب اليها ويحمد بعينها ويعتبر بها وخلق
فاضل اهل كل حبة سكان خطيئتها واما الجنة العليا فلا خطيئة لها
اسماء الجنات وبنيتها هكذا الاولى حبة الفردوس والثانية حبة العالمة
حبة النعيم الرابعة حبة اعلان وهي التي لا خطيئة لها على ما يروي البهائي

بعض الأختان الأربعة الأظفار والخامسة حبة المقام الثاني حبة الحلق
حبة الماء السابعة حبة ذاد السلام وخلق من الغضب البزان النبع وخلق
نار أهلها وخلق من فاضل كل نوع حبة منبأ أهلها وابتدعها بها
من فاضل أهل كل نار سكان خطرها وقبل في أسا البزان وبنها مكنها
حجبت الثانية لفظي الثالثة الحلة الرابعة العبر الخامسة بقا الساب
الحجيم السابعة الهاوية وقبل علامها بالحجيم واسفلها حجبت وكل شيء
خالية بعو سوا كان من حبة ادنا وخلق منبأ وكل دار من هذه
العشر الدار المشاء بها مبدء نيت من غنى غنى في الأعداد
معنى هو وجهها من الرعدة والغضب لا الهنا يزل ذلك المبدء وهو
في دقيقة أخلت في دبرها الأسود ونز مرفق نشخص من صغرها
هنا الذي فماد كرفكان المخلوق منها في مقام المبدأ غير منها في الأبا
فكان فيها أولها اللطخ واشدة دخلا واصعب مفارقة فقلوت
مكنهم

والدائرة
بعض الدائرة
البدن والودع

واودانهم هنالك بعضهم ربيع جز مع ثبات ذواتهم وخلق كل واحد في مقام
المنازل الملوثة بجهالتهم وكفيتهم ومودون الاولي في اللطخ وفي مقام
اعدلن باللطخ صفوا ذواتهم او تلوثة واعوتجت فكان في ^{الاشخاص} من
لطخ اخر من سنج ذلك الملوثة بكسر الواو وبالطبع الغالب عليه ^{لك} و
بخيرة التي هونا كنها ولا يكون ذلك اللطخ من ذلك الملوثة وانما هو
صفاته كما ذكرنا فما كان من لطخ اهل الجنة يصيب النار فترتبه ^{سنة}
خطرة تلك الجنة وطبع اهلها وما اصاب اهل الجنة من لطخ امثلة النار ^{تنتبه}
سنة خطرة تلك النار وطبع اهلها فاذا اصاب شخص من اهل الجنة
لطخ من شخص من اهل الجحيم مثلاً ولم يصيبه بطهره من مكان الدنيا او عند ^{الموت}
القبر او البرزخ او اموال القبر او شئ غير شئ وضع في خطرة الجحيم ^{هنا}
منها وضعها حتى تاحل منها ما كان من جنهاف ذل صفات ذلك اللطخ
منها وغس في عين الجحيم او ادخل الجنة الماء وان كان اصابه لطخ اهل

الخطا وكثرة محن الدنيا والموت والبرزخ واما الدوام القدر فلا ^{يدخل}
 تلك الخطبة لان اللطخ الذي من سخنها هو مصفا اهلها فلا يوصل اليها
 مقامه ونزله وما ورد قيل من ان الشجاع لا في رتبة المنبر فالمراد بمرجوعه ^{يرجع الى} انبعاثه
 في جهنم واتصاله به في رتبة الشجاع لا في رتبة المنبر هناك كخروجهم
 فان كان اللطخ الذي اصاب من اهل النار تقابل جهنم اعلى رتبة طهر
 بخطر هذه النار المتقابلة لجهة الذي وان كان باقل النار تقابل جهنم
 اعلى طهر بخطر هذه النار السافلة وهكذا يختلف بقا ذلك ^{شخص}
 نار الخطبة للنظر في اختلاف كم اللطخ وكيف ومرتبة وسر ذلك ^{شخص}
 غير ذلك من جهة العدل ولا يظلم رتبة احد وظما اشرنا البهيم ^{اما}
 بفضله وبما استبان من المكنون الذي لا يكاد في كتاب ولا يذكر في
 جواب بغم مفصل في كتاب والسنة يعرف من غير واما العكس ^{هو}
 ما اذا اصاب شخص من اهل النار لطخ من اهل الجنة فانه يكون ^{شخص}
 لبعض

لبعض الأعمال الصالحة البرزخية ^{تلك} فمصل البه ثوابها من الجنة ^{تلك}
الجنة التي أصابها من طح ايلها فاما ان يصل اليه ثوابها في الدنيا ^{كان}
تفضي حواجر او بمذلة في عمره او يثا في مرضه او يترك أمواله ^{او} او يترك
تدفع عنه سبائب البلاء والمكائد وما أشبه ذلك او عند خروج ^{نفسه}
بان تخفف عليه التزج او يصل اليه من خطبة تلك الجنة الروح ^{بفتح} الروح
او في القبر عند السؤال بتخفيف العذاب عند مطلع الشمس وفي بلد ^{بفتح}
برهوت وظنون هيا منكر ونكير وضربا لمرزئته وما أشبه ذلك او في كبر ^{نفسه}
بتخفيف عذاب عند مطلع الشمس وفي بلد برب هو من الجنة ^ل او اصبا
الرجحان الى فيه من خطبة تلك الجنة او عند الحشر في القبر ^{بعض} فهو من
ايها طوارقها ما أشبه ذلك وكل ذلك من نعم تلك الجنة
لان تلك المواطن المذكورة من درجات تلك الجنة كما لعن فانها من
درجات خطبة النار والى ذلك الاشارة بقول النبي صلى الله عليه وسلم

حوتها نفتح جهنم وهي خط كل مؤمن من مؤمنين الشافعي بقى شئ رائكا
 ذلك عليه لم يصل اليه جزاءه في هذه المواضع المذكورة المانع
 الا يصل اليه فيها وفي بعض منها او لكثرة اللطخ او لكونه من اهل
 جنة اعلى الجنة التي تقابل نار ذلك الشخص بحيث كان كالطبيعة
 عند اول دخوله في النار لا بحسن بالتخفيف جزاء لصدقه
 لا تخفف عنهم لعذاب بقوله نعم لا يفتن عنهم وهم فيه ملبسون
 ان يعرف ان ذلك التخفيف جزاء لتلك الاعمال ويباذا ذلك ان
 دخوله يعرف ان لا يتحو ما من طبقة لعذاب وان بواب اعمال
 يتحو اسقاط عتبت طبقة مثلا فاذا دخل في النار جعل عليه
 فيها لم يطبها كما لا يعلم ان سعة عتبت من ولكن لا بحسن
 الا اذا دخل في المائدة ثم كان في الثانية هذا على العكس
 المميز

بالبمانين اوله خوله فاذا انتهى حكم عليه زاد عذابه بعشرين منهم ابدان في الدنيا
يعود بالله سبحانه الله وانما كان اثر اللطخ على الفريقتين سابقا بقاءه اثره لاحق
البدء فيكون سابقا في لعود وسنشير الى بيان ان كل خطبة من خطبات الجنة
والنار خلقوا من فضل اهل جنتها او نارها فيها بعدد هي هنا اشكال
في ان على ظاهر ما فرناه احدهما ان الاخبار قد تواتر معنى ان حسنا
اعداء الدين تنجح الى المؤمنين لانها مقتضة لللطخ الذي هو من سخنة
سبائهم رجع الاعداء لانها مقتضة لللطخ الذي هو من سخنة كما ذلك عليه
الحديث الطينة وانتم تقولون ذلك وثابتها مقتضى ما قرئتم من التفتا
والعكس ان الشخص الذي هو من اهل النار اذا اصبا اللطخ من اهل الجنة
يوضع في خطبة تلك الجنة مدة مقتضة ذلك اللطخ ثم يخرج منها ويدخل
بعدها يغسل في ماء لا جاج وهذا خلاف المعروف في الاخبار لان لعود من
خلل مقتضى لما قبله والجواب عن الاراد يعرف من لحظة اصله هو ان الشيء

اذا ضم الى اخر كان عنده ان احدهما ذاتي هو مقتضى ذاته والثاني غرضي ^{محل}
 عنه بالانضمام الى الاخر وانه ذلك اللطح لا يدل الجنة ولا يدل النار
 هذا القيل فالأثر الذاتي من لطح اهل الجنة في اهل النار يرجع ^{الى}
 اهل الجنة لانه اثر سخنة ^{بالانضمام} والأثر العرضي هو بلور اهل النار لانها كان
 ليس اهل الجنة لانه ما من سخنة من اهل النار وان كان لا يكون بدونه
 وكذلك الأثر الذاتي من لطح اهل النار في اهل الجنة يرجع الى اهل النار
 لانه اثر سخنة ولعرضي هو بلور اهل الجنة فيعذبون في الخطيئة
 بطهر وان اذ اقبل ان اهل الجنة يعذبون في الخطيئة بمعا صهيهم ^{بها} فالمراد
 عرضة لطح اهل النار واذ اقبل ان شيانهم نزل على اهل النار لا ^{طها}
 منهم من سخنة فالمراد بها ذاته اللطح وهكذا حكم اهل النار في ^{العكس}
 فافهم عن الثاني انه لما كان فعلا لله سبحانه بما في ايجاد الموجودات ^ط
 مقتضى الحكمة في اعتبار المناشئ والموافق فلا يتماد ولا ولوات ^{وما}
^{بمنه}

يُنْبَغِي أَنْ يَكُونَ كَمَا يَنْبَغِي لِأَنَّ ذَلِكَ مُشْتَرِكٌ مَعَهُ فِي بَلَدِهِ الْوُجُودِ لِلْإِبْرَاهِيمِ
مَعَادِ قَوْلِهِ نَعْدُ بِأَيْتَانِهِمْ بِذِكْرِهِمْ بِغَيْرِ خَافَةٍ عَلَى مَا هُوَ عَلَيْهِ وَكَلْفِهِمْ بِمَا يَلْبِغُهُمْ
وَأَمَّا وَمَنْهُمْ مَا طَلَبُوا مِنْهُ بِاسْتِعْذَارِ أَنَّهُمْ وَكَانَتْ الْجَنَّةُ وَمَا نَسَبَ إِلَيْهَا مِنْ
الْوُجُودِ وَالْوُجُودِ وَالْأُولَوِيَّاتِ وَالْمَلَأْنِ وَكَانَتْ النَّارُ وَمَا نَسَبَ إِلَيْهَا مِنْ
الْأَعْلَامِ وَالْفَقْدَانِ وَكُنْافَرَانِ وَعَدَمِ الْأُولَوِيَّاتِ بِرَحْمَةِ وَجُودِهَا
صَحَّحَ أَنْ يَدْخُلَ أَهْلُ الْجَنَّةِ نَارَ الْخَطَايَا لِيَسْتَأْنِفُوا حَتَّى تَطْلُقَ وَأَنَّ تَطْلُقُهُمْ
إِذَا لَمْ يَكُنْ أَشَاءُ الذُّنُوبِ وَهِيَ عَدَمٌ وَفَقْدَانٌ لِمَا لَمْ يَكُنْ فِيهِمْ وَذَلِكَ مِنْ
النَّارِ وَلَمْ يَصِحَّ أَنْ يَدْخُلَ أَهْلُ النَّارِ جَنَّةَ الْخَطَايَا لِحُسْنَانِهِمْ لِأَنَّ
لَيْسَتْ تَابِتَةً إِذَا أَصْلَحَ أَهْلُهَا فِيهِمْ بَلْ فِي جَنَّةٍ مَرُفُوعَةٍ لَا تَرَى مَالَهَا
فَإِنْ كَسَرُوا بِقَبْعَةٍ بِحَسْبِ لُظْمَانِ مَاءٍ حَتَّى إِذَا جَاءَهُ لَمْ يَجِدْ شَيْئًا
بِقَبْضَةٍ أَنْ يَكُونَ تَوَافِقًا وَجَدَانًا بِإِصْبَادٍ مِنْ لَوْجُو لَيْلِمْ أَنْ
ذَلِكَ فِي جَنَّةِ الْخَطَايَا الَّتِي مِنْ خَيْرِ لَوْجُو بَلْ يَكُونَ تَوَافِقًا مِنْ خَيْرِ لَيْلِمْ

لأن تلك الحسنة ليست حقيقة بل هي جنة عدم الشبان أشبه بالسبيل^{أو}
لهذا قلنا أن النور من جهة نفسه ظلمة وإتقاناً وهو نور من جهة المنبر^ص
أن ما يابنهم ذلك الثواب وهم في النار ولا يصلحنا بسنة للنار^{لأنه}
الحقيقة عرضي فهو صور للثواب فهو مجال ليس للأعدام كالنار^{الآ}
أن يابنهم عند خولهم لا للحارة بوجهه الأعلى بالخبر^{لنفهم}
كما أنهم أعلم أن أهل الجنة إذا أخرجوا من النار وادخلوا الجنة^{نفسها}
وهم كاللحم فيعبرونهم أهل الجنة ويقولون يا جنة من يقولون يا ربنا
صبرنا على العار فباركهم فيغسسون في من الحبوب فيكونون كالشمس^و
كالأضمار وأما أهل النار بعد انقطاع ما لهم من الثواب لصورة^و
بضعف عذابهم ثم إذا بعد تخفيف فيغسسون في ماء الإحراج^{الجميم}
عذابهم يعكس أهل الجنة والآلاء بناء وبلقوله وهو من^{ظلمات}
الظلمة فما حظبت أنهم أغرقوا فدخلوا ناراً وماء الخطباء^{جاء} وكما ألا

فَافْتَحُوا بَابَ مَا سَأَلْتُمْ عَنْهُ لِكَيْ تَخْرُجُوا مِنْهَا سَكَنًا خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا يَخْرُجُونَ
وَيَدْخُلُونَ فِيهَا وَيَخْرُجُونَ فِيهَا وَإِنْ لَمْ يَخْرُجُوا مِنْهَا سَكَنًا خَالِدِينَ فِيهَا سَكَنًا
يَخْرُجُونَ فِيهَا وَيَخْرُجُونَ فِيهَا مِنْ أَهْلِ حِطَّةٍ سَكَنًا خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا سَكَنًا
يَخْرُجُونَ مِنْهَا وَيَدْخُلُونَ فِيهَا وَيَخْرُجُونَ فِيهَا فَإِنْ لَمْ يَخْرُجُوا مِنْهَا سَكَنًا
يَخْرُجُونَ مِنْهَا سَكَنًا خَالِدِينَ فِيهَا سَكَنًا خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا سَكَنًا
فَقَدْ رَأَيْتُمْ أَهْلَ حِطَّةٍ سَكَنًا خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا سَكَنًا
يَدْخُلُونَ فِيهَا الْمَوْضِعُ بِهِمْ وَمِنْهُمْ مَنْ يَخْرُجُونَ فِيهَا سَكَنًا خَالِدِينَ فِيهَا
أُولَادُ أُولَادِهِمْ إِلَى سَبْعَةِ أَنْفُسٍ وَالْمَجَانِبُ الَّذِينَ لَمْ يَدْخُلُوا فِي الدُّنْيَا
لَهُمْ أَزْوَاجٌ صَالِحُونَ مِنْ أَهْلِ الْكَفَّةِ الْمَوْضِعُ بِهِمْ لِيَسْتَقْبِلُوا أُولَادَهُمْ
يَدْخُلُونَ فِيهَا سَكَنًا خَالِدِينَ فِيهَا سَكَنًا خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا سَكَنًا
يَدْخُلُونَ فِيهَا سَكَنًا خَالِدِينَ فِيهَا سَكَنًا خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا سَكَنًا
أُولَئِكَ الْمَجَانِبُ الَّذِينَ لَمْ يَدْخُلُوا فِي الدُّنْيَا سَكَنًا خَالِدِينَ فِيهَا
خَلَقُوا أُولَئِكَ الْخَطَاةَ وَالْإِثْمَ وَفَقَدْ قُلْنَا إِنَّهُمْ خَلَقُوا أُولَئِكَ الْخَطَاةَ

وذلك القاضية هو ان تلك الخطا فاما موثنا الحق فانهم خلقوا من نار
النار الاخرى تلك الشجر خلقت من فاضل الطينة التي خلق منها الانسا^ن
لان الانسان مخلوق من صفوة الزايد لطيفه وذلك اللطيف منقأ^{يا}
المرتب الى اللوح المحفوظ الذي هو اطراف الارض وفيها يا لها قال^ت
افلا ارون انا ناني الارض تنقيتها من اطرافها يعني من العلما^ن
ذلك الشجر فاضل تلك الصفوة والبر الاشارة بقوله اكرموا^{كم}
النخل وقول علي ما سمي تلك النخل فخل لا نهان فخل طينة ايد^م
والمراد من النخل والنخل والقاضية الشئ كالشعاع فانه فاضل المنيرة^{نظائره}
وظاهر فافهم والبيان خلق من النبا التي من الشجر الاخر الذي هو من^{ضد}
طينة الانسان كما قلنا ان الحظيرة من فاضل الجنة وتعلق الانوار^{القدسية}
التي هي لو ان من الوجود البشري بعيدا على صخل من الطينة وصفنا^{هنا}
امتزاجها وكذا انها فبخلفا لا يعكاس في النور الواحد باختلاف^{القبائل}

كالقاضي

كأنها كاس ثم فانية وقع على الأرض بقدر ما يقع على المروة ونعكس عن
نورها أشد مع أنها لم يعطها أكثر من الأرض من فيكون استشارة ضيرة ^{المرأة} إلا
التي هي الصفوة أشد وأقوى من استشارة طيبة الجن التي هي من نار ^{الجنة}
الأخضر فلما كانت الخطيرة خلفت من فضل حبهها وكانت الجن خلفت من ^{فاضل}
طيبة إلا أن كانوا تخافون من الجنة وخطيرتها وحياتها فخلوا ^{كان} إلا
بالحبنة ويعود إليها وإن نخلوا الجن من خطيرتها ويعودون إليها إن كل
يعود إلى ما من به فكانت الجن هم سكان خطائر الجنان لتبع على ^{من} الخلاء
لما بينهم كما أن مؤمنوا لا ينضم سكان الجن وكل رجاء عملوا ^{أما}
فولت لم يطمئن من السقيلهم ولا جان فالمراد من لم يطمئن الاستبصار
من أهل الجنة أن لا ينجس الجنان منهم جاوذاً لك الأخبار أخبار عن ^{كان} سكان
الجنان وسكان خطائرهما بحكم جامع أو إشارة إلى ما في مؤمنين ^{من} لا ينضم
لهم نزلت في جنة بابتداء آدم ^{من} وما في مؤمنين الجن من طبع منزهة ^{من}

شيث ابن آدم واقامة اولاد الزنا المومنين من سكان ^{النفوس} الخطايا بعد
 فوان الزنا اني وان كان مؤمنا يكون باعثة لنطفة شهوة النفس الامارة
 بالسوء ونالح الحلال اعي لنطفة شهوة النفس التي هي ^{مفعلة} فعل
 مركبة وتلك ضده فيكون نطفة الزنا اني النفس والكدر ^{تفعلها} تفعلها
 لا همار ذواعي الماقية بخلاف تلك فانها من ذواعي الوجود فلما ^{فانفت} فانفت
 نطفة الزنا اني في خروجها وذايرها وتكوينها النور الوجود ^{للم} للم
 تكسب نور الخفاء بما يتب المومنين ولم يوقعها الا نور النور ^{للم} للم
 وشانه اقضاء الاكوان النورانية والصورة من ماضى النور ^{للم} للم
 فوجبات تكون لنطفة الحلال اذا طهرت تكون من الجنة والها ^{للم} للم
 تعود ولنطفة الزنا اذا طهرت تكون من الشيطان والها ^{للم} للم
 ان همار اشارة الى العانة الاختباء عن الاممة الاطهار ^{مثل} مثل
 فولهم ان ابن الزنا لا ينبغي سبعة اطن من ذلك ^{له} له

انه بعد من غير ان يعطى فذلك في ذلك ومثله يحجب ومعنى ذلك مضافاً الى ما دل
 عليه دليل الحكمة واشارت اليه الامامية بن الزنا الصالح ^{سفل} ليسكن
 خطاير الحبنا وانه الصالح بالنكاح الحلال ليسكن الخطاة ^{اعلا} التي هي
 بن خطاة ابية هكذا والسابع بذلك ابن الزنا على نحو التخصيص ^{هذا} بالموثوق
 وليسكن معهم لانه يحجب عنهم لاشتمال النور الوجودي الشرعي فيه وليسكن
 عند المايتان ابن الزنا لانك بالحلال كان في ابنة من غير الوجود في سبع ^{ظاهر}
 فيه عند ظهور العقل التكليف عليه بهذا الابن انك بالحلال في ابنة ^{سبع}
 بذلك النور سبع عند وبع مروج فيه واذا انك بهذا الابن بالحلال
 ظهر اربعة اشباع في عقله وبع في وعظامة واذا انك بهذا الابن
 حلالا في ابنة بذلك النور خمسة اشباع في عقله وبع في وعظامة ^{اذا}
 تنكح هذا الابن ومضغته وعلقته واذا انك بهذا الابن حلالا في
 ابنة بذلك النور ثمانية اشباع في عقله وبع في وعظامة

الشرع يقيهم

وهمتهم

وعلافة ونظفة فنجب فلنا الابن فلحقنا الموضنة في مراتبهم في الجنة لا شك
 النور لوجوه النيران فيه وآمننا كانت الاجزاء وسبوت متعلق النور
 الوجوه في النيران في سبع مراتب هي مظاريح اشعة وقولهم في
 السبع على نظائر ما كل على فرع تلك المظاريح ولهذا كان الشخص
 فافترسته انظر سبع ساعات فان نار لم تكن عليه لعدو تنفرها
 فيها تلك المظاريح ان مضت سبع ساعات ولم يتبثت في تلك
 المباسر فكبت عليه سيرة واما العلة في حكم المجانب المذكور في
 سكونهم في الخطائر فلعد حصول هذا النور لوجوه النيران في
 عدم اعمالهم ولا بفاضل حنائهم الكففاء ولهم مراتب كالاولاد ^{الذين}
 لا خلاف في مراتب زوال العقل فانهم واما قولنا ان الخطائر الحنينة ^{سكانها}
 يخرجونها فمهم من دخل النار ومنهم من دخل الخطائر النار ومنهم
 لكن ليسوا وجهنا احدهما ان يكون دخل النار خطائر الحنينة ^{عبادة}

فما يصل اليهم من ثواب حسناتهم العرضية المحبسة في النار عند دخولهم النار يخفف ما اقتضت ذواتهم واعمالهم المحبسة بقدر ^{نعمتها} العرضية فان ذلك التخفيف والتقليل نعيم تلك الخطاة كما قد ذكره وهذا جاز في اهل النيران واما خطاؤها وبعد انقطاع ^{التخفيف} يغسل اهل النيران في ماء لا جاج ماء خطيئاتهم الذاتية لذواتهم ^{طهر} اى وجودها العرضية وهو ما عجزت به طبيعتهم من الجاج في لذتهم ^{لانكار} الا واجتز قال لهم السيرة تكيم فقالوا يا بسنتهم لي يقولون نعم واستكبارهم غرابة الولي قال نعم فلو بهم منكرة ومنهم مستكبرون ^{الخطا} ثم ينادون برعباب ما يقضيه بدء شانهم في علم العبد وكل اهل ^{الخطا} بعد انقطاع التخفيف كذلك يموت في المساء لا جاج ما خطيئتهم ^{نعمتها} الذاتية لذواتهم وهو ما عجزت به طبيعتهم في الذنوب البرزخية والاولاد ^{قلوبهم} الثانية يعز وقليل احب قال لهم السيرة تكيم قالوا بلى يا بسنتهم ^{قالوا}

نعم يصعدونهم ثم يادون من العذاب ما اقتضاه بدء شأنهم في علم ^{الغيب}
على عدم دخولهم نفس خطبة الجنة وأما يصل اليهم نعيمها في كبر
وخطائرها كما اشرنا اليها سابقا فراجع وثانها ان يكون ^{صل}
النار واهل خطائرها يدخلون الجنة الخطاة المحسنين ^{لغير} ^{الجنة}
الذين خيروا بين النار ولا ينعى انهم يدخلون فيها في النار والآل ^{وال}
المؤمنين في استحقاقهم وانما دخولهم فيها هو ما يصل اليهم ^{من} ^{نعمها}
وربما هذا في قبولهم كما روي عن الحسن الكناشي عن جعفر ^{قلت}
له جعلت ذلك لما حال الموتى المقرين بنبوة رسول الله ^{المسلمين}
الذين يتوبون ويلبس لهم امام ولا يعرفون ولا يتكلم ^{فقط}
انما هو لاء فانهم في جحيم لا يخرجون منها فوكان لهم عمل صالح
يظهر منه عداوة فانه تدخل له خذ الى الجنة التي خلقها الله بالمعنى
فدخل عليه الروح ² فخبرته الى يوم لقية حتى يلقى الله في الجنة ^{ثانها}

وسيتأثر فاما الى الجنة واما الى النار فاولا ^ببعض فوفيت ^للله
وكان يفعل بالاستضعف والبله والاطفال واولا ^لللمسلمين الذين
يبلغوا الحلم واما النصارى فانهم يجدون خلا الى النار التي خلقها الله
بالشر وقد دخل عليهم منها الشر والظلمة وفوتهم الى يوم القيمة
بعد ذلك مصيرهم الى الجحيم في النار يسجدون ثم قيل لهم ايها الذين
مردون الله اي ايمانكم الذي اشدتموه دون اهل عالم الله سبحانه ^للله
للناس اماما انتهى رواه القسبي في تفسير قوله تعالى ذلكم بما كنتم ^{الارض}تمجون في
بغير الحق بما كنتم تمجون واما اوردته تمام لما في ^{كثيرا}سند لا على
شقوق بسند الذي نحن نصددها فقولهم فاما الى الجنة واما الى النار
الى ان هؤلاء الذين يتبعوا في قلوبهم منهم من يؤمن الى الجنة والذين
تكلّف يوم القيمة ^{ويعص}فانهم لا يرجع الى النيران ولكن
يرجع الى النار وهو لا عنهم المقصودون من هذا الكلام فبين ^نباب

فمن دخل النار دياره الروح في قبة من الجنة التي في المغرب وهي الجنة الدنيا
 وهي الجنة الخطائر وهي المد بها مشان وإنما قلنا انهم دخلوا الجنة ^{بالحق} ووجوه
 اليهم في قبة يوم لان قبة يوم حج وقبة من الجنة كما في العكس الواضحة
 بعض المؤمنين الطنج افلا النار وعذب في قبة ان قبة حفر ^{حفر}
 النار وبيها العدل والاسحقما يعلم مما سبق واما ان الخطائر النار
 سكانا خالدين فيها فلان المقضى لوجود ما كين خطائر الجحيم ^{للنفس}
 فيها هو المقضى لوجود ما كين خطائر الزان خالدين فيها وذلك ^{لان}
 اهل الزان انما استحقوا الخلود فيها لانهم جابوا اولياء الله ^{من}
 عادوهم لما ينهيم المضادة الذاتية المقضى للشرك بالله ^{مرا} ظاهرا
 وباطنا عن علم وبصيرة كما قال الله تعالى بعد ما بينت له الهدى ^{لهم}
 من بعد ما بينت لهم الحق واما اهل خطائر الزان فانهم لما جابوا اولياء
 الله بالذات لعدم المضادة الذاتية بينهم بكل وجه واما النباين ^{بينهم}

من فجدد ولو لا انهم من قبل لمبنة اهل النيران لا يذوقون نواصيرهم و
لهم في طر يقهم وان لم يكونوا معهم في رتبهم لان ذلك لغايرم النساء

في رتبة البدء ان يسئلوا عليهم انوار محاور اولياء الله في جهة ^{النفوس}

فكفونوا في خطايا الجنان ولكنهم تركوا اولياء الله لمخالفتهم ^{انهم}

فصارت المجاورة بينهم ذاتية وانما تتبعهم لانهم خلقوا ^{صلوا}

طبعة المحايين بالذات فيجانبوا بالبيع فاذا عمل هؤلاء وحسن ^{لطف}

اهل الجنان جرى لهم من انوار العرض المحيطة ما ذكرنا من بقاءهم من ^{دور}

في ان الخطايا لانهم للمناجعة بالذات واليه الامانة بقوله ^{حكاية}

عن قولهم في حقائهم فالواو منهم فيها بخصمونا الله ان كنا الفضل ^{صفت}

اذ نسوتكم رب العالمين ما اصلنا الا المجرمون فانا نناشأ فقير ^{صدق}

حميم الايات فان قلنا قوله في حقائهم فيها بخصمونا الله على انهم معهم في ^{داد}

واحدة فلك ليس كذلك لان الضمير يعود الى مطلق النيران لا قابل للنيران

فتأثيرها السهاة في بعض الروايات بضمضها من نار ذلك لانهم في ^{حال}
 العذاب الخاصة يجتمعون وهم منبأ عدو كما حكم سبحانه عن عذاب تمليخا^و
 تائبة لا خير قوطيش الكافر المذكورة قصتهم في الدنيا في الكهف ^{واصب}
 لهم مثلاً من حلين جعلنا لاهلها جنين من اعداب الايمان وفي الاخر^٢
 صورته لضافان فالنار حكايه عنهم فاقبل بعضهم على بعض يتسائلون ^{قال}
 قائل منهم انى كان لي قربين يقول انك لم تصدقني عاذاً مستان ^{كثيلاً}
 نواباً وعظاماً انا المدينون قال هذا انتم مطلقون فاطلع فراه ^{سواء}
 الجحيم قالنا الله ان كنت لردين الا يا هذا الخطا ولو ردي الجحيم ^{بكل}
 في النار وبينها ميرة خمسائة سنه ولقبر بينهما كالقريبين ^{الفضل}
 فلما كانوا مخلوقين من فضل طينة اهل النار وجبان يكون سكنهم فيها ^{خلق}
 من فضل النار وهو نفس تلك الخطيرة فطينتهم منها كما ان اهل ^{منها}
 من خلق شيى فاليه يعود ونما ذكرنا بظهر لك ان دراجها بطلح من اهل

النيران او من خطاء اهل النار ان اذا خرج من الخطائر بعد تطهيره ان كان
بها اهل الجنة غمر في ماء عذب وله الجارية سكن الجنة وان كان من
الخطائر غمر النضاض وادخل الجنة الخطائر على نحو ما تقدم واما
الخطائر النيران سكانا يخرجون منها فيسكنون الجنة او خطا
الجنة اذ كان سكان من الصواب فقد تقدمت حال فيخرج منها
ليكن الخطائر اذا اصاب رطل من اهل النار الجنة واما من يخرج منها
ليكن خطائر الجنة اذ كان سكان من الصواب الثلاثة التي تكون الخطا
اذا اصاب رطل من اهل النار وضع في خطائر النار حتى يطهر لهم
يخرج منها ويصل في الجنة لنضاض ثم يدخل خطائر الجنة او
اللطع ان كان من اهل النار صعب تخلص منه وطال مكث في
الخطائر وان كان من اهل الخطائر سهل التخلّص منه وقيل مكث في
الضيق نارهم اعلم ان الذين اصابوا اللطع منهم ان كان في الجنة

المؤمنين قلة لعدم الخلاف في ذلك ظاهر وان كان ينسحب جانباً لمختصين
او من اولاد الزنا فالامر فيه خفي والآشارة الى ذلك ان حال مثل
هذا المجنون المثار ليعبد اهل الدليل انزكف في عالم الذرة في

الدينار رفع عن تكليف وهو عندنا نوع من النسخ والمحو لما ثبت ^{لذلك}

على ان النسخ محو شرعي والمحو نسخ وجوه والدينار هو ^{هو} على وجه التكليف

في الذرة وهو محل التقدير والثانية في الدينار هي محل الفرائض ^{وهي}

الحشوية محل الاستفراغ واذا ورد المحو على التكليف في محل التقدير ^{اتفح}

اعباء بالكسبة ويجوز المحكف هو موقوف على التكليف فلا يكون ^{المحكف}

واذا ورد على محل الفرائض الذي يخفى فيه ارتفع عنه الاستحفاً ^{كتاب}

بالفضل والعدل لان الحجرة تفوق الله على خلقه في تكليف ^{فانه}

ما اذا مضى الدينار ثم واذا لم تقم كان اسبق ان كان اجابة طاعة ^{كانت}

مقتضياً الاستحفاً الفضل المحض وهو الثواب على النية ^{العدل} والقول بدين

والعرف على الخبر وعمل الحال وذلك سبع عشر فندخل في خبر الخطأ ^{الله} ^{بفضل}
وان كان ما سبق اجابة انكاره جسيمة كان مقتضيا لاستحقاق العذر
المحض وهو لعقاب على التبعة والقول بدون العمل وعلى العرف على ^ط
وعلى عمل الحال وذلك سبع عشر فندخل في الخطأ ^{الله} ^{بفضل} فان قلت
ان صح في الاول لما ورد ان من جنم على الحنة كتبت له حنة ^{ان}
يفعلها لم يصح في الثاني لما ورد ان من جنم على فعل البسرة لم يكتب عليه ^{حسب}
يفعلها واذا فعلها انتظر سبع ساعات فان تاب لم يكتب عليه والا كتب
عليه ستين راء وهذا بنا في طرقة في الثاني قلت في ما ذكرت ^{هذا}
المجنون الذي يحث عن فرف فان ما ذكرت لا أولئك تعكم دائرة ^{المكلف}
وفيها احكام وضعية نشاط بلا اعمال الفعلية كالاحكام لمزية ^{على}
التلج فان الماء قبل جوده لا نشاط به احكام كتيلج كالا نكاح ^{مثلا}
فان للتلج لا للماء هنا بكلف فعل المصيرة التوبة منها وهي ^{لوجود} مانعة

المعصية ^{التي} تنظر في وجودها الاستباحة بقضاء ملك المانع منه ^{وهو}
 بخلاف ما يحق فيه فان له حكم دار القبر وهو هناك قد جف العظم ^{لهذا}
 قال سبحانه لا ابالى وللتنازل ابالى ^{في} ليل الحاد ^{لما} بالتي
 احسن ان يقال ان هذا الجنون ^{اما} ان يكون في عالم الذرعة مكلف
 لان كان غير مكلف ^{بكون} هو وجود المصلحة لنا ^{التي} قبله ان كان مكلفا
 وعصاه ^{هنا} فاما ان يدخل الجنة ^{بمعصيته} ولا مقتضى غيره ^{هو} وهو ربط
 لا يخلو ^{هو} امله بتبديل المقتضى ^{بلا} مقتضى ولا يدخل الجنة ^{ولا} امانا
 ربط لما قلنا من ان يخلو ^{بلا} مقتضى ^{وهنا} فانه ان كل شيء يعود ^{الى}
 ما خلق منه ^{صلته} ولا اذ لا جنة او نار او يدخل النار فان اريد لنا ^{التي} الا
 لم يصح ايضا لان قد لم يخلق منها وذلك لان الله سبحانه ^{تعالى} لا ينبغي
 بالعذاب ان يحتمل ^{لشدة} الحسرة ^{لشدة} الكافر ^{لشدة} فلم يكن في الدنيا منهم ^{لشدة}
 فيه ^{لشدة} ولا محبطة ^{لشدة} بل خارج عنها وان اريدنا ^{لشدة} الخطا ^{لشدة} اوضح ^{لشدة} ما قلنا

لا تخلق منها واليهما يعود ^{عقد} وهي في الدنيا ومخيطه له واما ابن الزنا
اشرا الى ساكن خطا والحيثما منهم اذ كانوا مؤمنين وهو كاولئك
الا انهم غير مؤمنين فيكونوا خطا الزنا لان اصل وجودهم ^{لشرعي}
الوجود وهو صفة وجود الشرعي في المخلوق المكلف فاذا ^{جميع}
الوجود اكان لا ينك الطاهر واذا افقد الوجود الشرعي فان ^{بالعدل}
الشرعي الذي هو اثم ان النعيم دخل خطا الجن والسرقة ان ^{حج}
العمل وان كان اثم ان النعيم الا انه يظهر نوره في شجرة على حسب ^{عقد}
قابلية فان كان فيها الشرعي الوجود وحده انطبع فيها نور العمل ^{ظلمة}
صوب الا اذا انما يكون صغيرا لانه في الحقيقة تابعية بحسب وان كان ^{منها}
مع لشرعي الوجود الوجودي لشرعي طار بالمعد ولطف وصفان ^{نظير}
فيها نور العمل اذا انما نور لا عرضيا فكان قوتا لانه في الحقيقة ^{عقبة}
بحسب فلماذا كان متصا بجنة الخلد ومقام الضلعي خيرة الخطا اردو قولنا

الظلمة انما تابعة للحجب وفي الاصل متبوعة بحجبها بالحجب فيها بان ^{تنسب}
 الى مقامها والى كل منهما فان قلت ان كلامك يدل اولا واخرا ان ^{لونا}
 مقام ^{مفصل} شئ وهذا يخالف ما علم بالضرورة ان من انشاء لونا مستعني
^{لكن} درك ^{لكن} الحجب قلنا لو كان الكلام على احواله واطلافة لثم اعترضك

ان لونا الذي يشر البهر الذي خلقه فاضل طينة اهل النار ^{هو}
 من وجوده بل ودرجهم كسائر الفواضل والذي يشر البهر اصل ^{الصور} الوجود

المعتبرة بالظلمة التي اذن فيها كما في الاخبار فهو يدور على نفسه ^{ذلك}
 انما خلقه فاضل طينة هذا المشوكة لشيء من النور فلماذا كان ^{من} الا

الاصلا واليه يعود وكفرع من الفرع واليه يعود وتفضل ذلك ان الله ^{شأن}
 لما اجبى حكمته ان لا يخلق شيئا الا وخلق ضده وكان اول خلقه النور ^{ضده} خلق

الظلمة ثم خلق ضا في النور خلقا لا ظلمة فيهم افا هم في حجاب الزين ^{خلق}
 هو لاه المصطفون الذين لا يعصوا الله ما امرهم ويفعلون ما يؤمرون ^{رب}

بفضل طينتهم شيعتهم وانبا عنهم خلقوا بنورهم ومثال ذلك ان كبر
يفيض عن النور واول جزء منه اقوى من اجزاء نور ذواته وبقية ظلمة خفية
تقيه ولا تلبث فيقوم نور من غير الاظلمة فيه لاجل الصفة المذكورة
ولهذا قلنا في اصطفتين افهم في حجاب الزبرجد وكلما بعد كنو
ضعف وقويت الظلمة وهكذا على هيئة خرزطين متقابلين ينتهي
راس اخدها الى فاعل الاخرى وهما كونا متقابلين السطوح ولا
يزال النور ويجده فيساوي النور للظلمة وليتوسطها في النور شي
ما يبركونها الاخرى هذه في لظلمة المشار اليها بانها خلفت ضد النور
الذي لا ظلمة فيه الا ما اقيم به في حجاب الزبرجد وكوسط الذي يتساوى
فيكون في الظلمة هو وسط الفيض وحيث ان لا على بلحق بالاول والآخر
حلية النور ولو بعد جبر هذا الاسفل يلحق بالثاني الغالب عليه ^{الظلمة}
التي لا نور فيها والطور الاعلى هو المعبر عن احبانا بالميزان لا عالم ^{نور}

^ح
^{اصطلاح}
 واما جعلنا الكل شيئاً واحداً لانا عتبة غيبة الفيض لا ملامة في
 وفي الواقع على الفياض من الفعل وعلى سماعه لفايض من كفايض الاول
 عن الفعل وعلى الثماع الثماع وهكذا وكل في الحقيقة فيفيض ^{فيخلق}
 سبحانه بطريقه لا على المصطفو الذي لا يعصو الله ما امرهم ^{فيعملون}
 يؤمنون لانهم نور لا ظلمة فيه كما ذكرنا وخلقوا من افوارهم ^{على النور} وهو ما
 فيه على ما فيه على الظلمة وهو فاضل طيبة المصطفين ^{عندهم} وانبأ
 هؤلاء اصحابهم اطمح الظلمة وتطهرت ^{على} على حسب اللطيف في الدنيا
 اوفى البرزخ اوفى لغيبة اوفى نادى الخطاين كما مرهكذا الى الحد الا
 في فسط الفيض وخلق من الذي خلقوا احوالاً ^{الله} واخر شيئاً
 ان يبو عليهم وعسى الله موجبة واكثر من اجل ان الخطاين منهم
 لم يحموا بالموسبة وخلقوا فاضل طيبة ^{اسم} شيعتهم وانبأ عنهم حتى
 الحد الا على فسط الفيض اصحابا خطاين الجنة وهذا الفاضل

شعاع شعاع وحكمهم على ما تقدم الاشارة اليه وخلقوا بطور لا سفل
هو الظلمة التي لا نور فيها اجساد الدرك الاسفل وهم اصل النفوس
قال نعم ان المناقضة في الدرك الاسفل النار وقولهم لا يعصون ما امرهم
ولا يطيعون طرفة عين وخلقوا من فاضل طينتهم اى من انجاسها وهو ما
غلب فيه الظلمة على النور شيعتهم وابنائهم واولاد ابائهم وقولهم
اصابهم لطمح النور فتوفوا احوالهم العرضية كما ترى الدنيا
البرزخ اوفى القيامه اوفى نعيم خطا من الجن اعلى نحو ما ذكرنا سابقا
ويرجعون الى النار قال نعم ثم ان مرجعهم لا الى الجحيم وهكذا الى الحد ^{اسفل}
من وسط القيص فخلقوا هذه الدنيا كانت لهم حسنا وشبانا فعاد لنا و
يقولون فموتنا قال لهم انهم يصل اليهم احوالنا العرضية على حسب
فصل سابقا وصل في اصدا دهم ويلجئون بالنار لانهم خلقوا ^{فيها}
والها يبعثون وخلقوا من فاضل طينتهم اهل النار الذين اصابهم ^{لطمح}

بفلا الجنة سكان خطائر النار الخالد فيها خلقوا من انفسهم
 وشعاعهم وهذا الفاضل هو شعاع البعاع كما فصل وهو معنى قولنا
 سابقا ان طينتهم برزخية خلقوا بين الظلمة والنور وهو
 المخلوقون بين فاضل الفاضل مختلف مراتبهم في اصل اجسادهم فمن
 قصر المسافة بين وبين الظلمة كان ما خلق من شعاعه في خطورة
 نار اصل البعنة لذلك الاسفل لكثرة البؤرة فيه بناء
 الى الاول وبينها مراتب عن كل باب منهم حجب مقسوم وهذه الخطائر
 ايضا مشبهة هذه العلل وانما تسمى ضحايج البرازن الخطائر
 اما حجاز الاشئنا لها على صور انواع العذاب واصنافها
 المشبهة في ظلالها وادضاءها فان ذلك كالشجرة المشتملة على
 الاصل فالاعضاء والورق من نبات هيئته الخطائر اولها
 ظل للخطائر وهيئتها من هيئتها اولان الخطير في لغيره
 الا

التي تاتي اليها المواشي وسميت ضحاً لصح النيران والجن ابداً

لأنها يقع منها اوجنة تاتي الابلع

فلا يخرج من هذه الوسايل الشريعة العبد المذنب الضعيف

لأن الجور المغفور عبد الغل الكاظمي

الافتاء من تفسير القرآن

بعض القرآن لا ياتي منه ان لا ياتي

وعدد وقع في حفظ امر المؤمنين

والمراد والاشياء على التمسك

بمردود مردود ما لا يكون

عشرة ضعف في

صفر المردود

والكائنات في صفر

بليغ في صفر

الافتاء

بمردود

بليغ في صفر

بليغ في صفر

